

# ISLAMIST EXTREMISM



UNA INTRODUCCIÓN PRÁCTICA



# ÍNDICE

Introducción	4
Definición	5
La ideología salafista	6
Narrativas salafistas yihadistas clave	10
Símbolos y vocabulario de grupos extremistas islamistas violentos	14
Grupos que abogan por el extremismo islamista violento	17
Lugares de reclutamiento	19
El papel de las mujeres	22
Tendencias y desafíos	24

PRODUCTO DEL CENTRO DE EXCELENCIA RAN  
AUTORÍA DE MAGNUS RANSTORP  
REVISIÓN DE MARIJE MEINES, QUINTA SMIT Y DISEÑO DE INTRASOFT

# 1. Introducción

El presente libro de datos ofrece una vista general de los elementos fundamentales del extremismo islamista violento con el fin de permitir el reconocimiento de sus símbolos, su vocabulario, sus tácticas de reclutamiento y sus narrativas utilizados en varios contextos, incluyendo internet, nuestras escuelas, nuestras comunicades locales o nuestras cárceles.

A lo largo y ancho de la Unión Europea, existen múltiples manifestaciones del extremismo islamista violento. Debido a las variaciones nacionales y locales, resulta imposible ofrecer un estudio exhaustivo e integral de este fenómeno. Este libro de datos se centra específicamente en el salafismo yihadista.



## 2. Definición

El "extremismo islamista violento" es un **concepto genérico** para hacer referencia a grupos extremistas que fomentan distintas formas de violencia tanto dentro del islam sunita como chiíta. Existen grandes variaciones y manifestaciones por los diferentes Estados de la UE. Los grupos como, p. ej., Al Qaeda e ISIS <sup>(1)</sup> se adhieren a la escuela de pensamiento ideológico salafista yihadista <sup>(2)</sup>, la cual forma parte de la manifestación sunita, aunque también existen manifestaciones chiitas violentas. Los extremistas islamistas violentos están unidos en su rechazo del estado de derecho democrático y de la expresión de los derechos humanos individuales. <sup>(3)</sup>

Este informe se centra principalmente en las **dimensiones salafistas yihadistas** debido a que la mayoría de los terroristas y combatientes terroristas extranjeros (CTE) que fueron a Irak y a Siria se originaron a partir de esta vertiente ideológica. Es importante reconocer que no todos los salafistas son yihadistas.

Este libro de datos ofrece una vista general de los elementos fundamentales del extremismo islamista violento con el fin de permitir el reconocimiento de sus símbolos, su vocabulario, sus tácticas de reclutamiento y sus narrativas utilizados en varios contextos, incluyendo internet, nuestras escuelas, nuestras comunicades locales o nuestras cárceles.

<sup>(1)</sup> En este texto se usa ISIS, pero también se hace referencia a este grupo como ISIL y Daesh.

<sup>(2)</sup> Wagemakers, J. (2016). Salafism [Salafismo]. En la "Oxford Research Encyclopedia of Religion"; Wagemakers, J. (2009). A purist Jihadi-Salafi: the ideology of Abu Muhammad al-Maqdisi [Un salafista yihadista purista: la ideología de Abu Muhammad Al-Maqdisi]. *British Journal of Middle Eastern Studies* [Revista británica de Estudios de Oriente Medio], 36(2), 281-297; Meijer, R. (2009). *Global Salafism* [Salafismo global]. Londres: Hurst and Company; Wiktorowicz, Q. (2006). *Anatomy of the Salafi movement* [Anatomía del movimiento salafista]. *Studies in Conflict & Terrorism* [Estudios sobre conflicto y terrorismo], 29(3), 207-239.

<sup>(3)</sup> Westenberger, K., y Stehlik, J. (2018). [Islamic extremism in Germany](#) [*Extremismo islámico en Alemania*]. Fundación Hans Seidel - Sede en la República Checa y think-tank Valores Europeos.



# 3. La ideología salafista

(4) Una introducción muy útil es Ideology and strategy of Jihadism [Ideología y estrategia del yihadismo] (Coordinador Nacional de la Lucha contra el Terrorismo, diciembre de 2009). 'Salafism in the Netherlands: Diversity and dynamics' [Salafismo en los Países Bajos: diversidad y dinámica] (AIVD y NCTV, septiembre de 2015).

(5) Deol, J. y Kazmi, Z. (2013). Contextualizing jihadi thought [Contextualización del pensamiento yihadista]. Londres: Hurst Publishers. Mozaffari, M. y Khosrokhavar, F. (2011). Jihadist ideology. The anthropological perspective [La ideología yihadista. La perspectiva antropológica]. Aarhus: Universidad de Aarhus. Abbas, T. (Ed.). (2007). Islamic political radicalism [El radicalismo político islámico]. Edinburgo: Edinburgh University Press. Ranstorp, M., Ahlin, F., Hyllengren, P. y Normark, M. (2018). *Between Salafism and Salafi-jihadism. Influence and challenges for Swedish society* [Entre el salafismo y el salafismo yihadista. Influencia y desafíos para la sociedad sueca]. Estocolmo: Universidad de Defensa de Suecia.

(6) Kelvington, M. R. (2019). *Global Salafi-jihadism ideology: The "soft power" of the enemy*. [La ideología del salafismo yihadista global: el "poder blando" del enemigo] Herzliya, Israel: Instituto Internacional para la Lucha contra el Terrorismo (TIC).

## El salafismo y el salafismo yihadista

Tanto el salafismo como el salafismo yihadista son una interpretación literalista que sigue *al-salaf al-salih* (a las primeras tres generaciones de musulmanes). Se centra en el *tawheed* (monoteísmo y autoridad absoluta de Dios), el principio de santidad con una clara distinción binaria entre "nosotros" y "ellos" que rechaza a los no musulmanes (en muchos casos, a todo el mundo y todo lo que no sea salafista). Esta ideología también rechaza la democracia secular como tiranía de pleno derecho a la vez que aplica un claro marco moral que rige las relaciones entre musulmanes y no musulmanes. Como tal, encarna el ideal de crear una vanguardia salafista. Un grupo de precursores que difunde, protege y defiende el camino recto del Profeta y en el que la *da'wah* desempeña un importante papel en la conversión al islam de personas no musulmanas. Todo un frente de defensa contra las normas y los valores seculares de Occidente. (4) El salafismo yihadista sigue la misma ideología que siguen los salafistas, pero ve la violencia como un instrumento necesario para cambiar el actual orden mundial.

## Conceptos ideológicos clave (5)

El salafismo es una interpretación minoritaria dentro del islam sunita que considera que practica el verdadero islam tal como lo practicaron las primeras tres generaciones posteriores al profeta Mahoma. Los salafistas no reconocen las cuatro escuelas legales que existen dentro del islam sunita: hanafí, malikí, shafí'i y hanbalí. Los salafistas reivindican su autenticidad y su exclusividad al ser mencionados en un hadiz como *al-ta'ifa al-mansura* (el grupo victorioso) y *al-firqa al-najiya* (la secta salvada — del fuego del infierno). (6)

Como tal, los salafistas son dogmáticos y literalistas en relación con el Corán y la *Sunna* (enseñanzas, hechos y conductas del profeta Mahoma, al que ven como el musulmán perfecto), la cual consideran suficiente para guiar la vida de todos los musulmanes. Por lo tanto, los salafistas rechazan cualquier interpretación subsiguiente del Corán (*bid'ah*) que el musulmán moderno ve y practica.

Los salafistas tienen una visión muy estricta acerca de un Dios indivisible (*tawheed*) y de la total sumisión al gobierno y a las reglas de Dios a través del regreso a un pasado puro. Para los salafistas, *hakimiyya* (soberanía) significa que Dios es el único legislador y que todo el mundo está obligado a seguir literalmente la *sharía* al pie de la letra. Toda forma de cambio, desviación o renovación se considera pecado y una negación de la verdad que requiere combatir el *shirk* (politeísmo) y a los *kuffar* (no creyentes). Para los salafistas, esto significa autoridad absoluta y sumisión a Dios. Estos rechazan la democracia parlamentaria al alegar que este sistema da más prioridad a las leyes humanas hechas por el hombre que al gobierno de Dios. La democracia se suele igualar al *shirk*.

Los salafistas hacen una distinción binaria entre los creyentes y los no creyentes, entre los musulmanes rectamente guiados por el salafismo y todas las demás interpretaciones. Por ejemplo, es fundamental defender el principio de la santidad porque este categoriza toda conducta como *haram* (prohibido) o *halal* (permitido). Seguir este marco moral al pie de la letra muestra lealtad porque regula toda conducta

y toda relación social; la desviación, en cambio, requiere medidas de corrección. La práctica de controlar que esas reglas morales y religiosas se siguen de forma estricta se llama *hisba* (equilibrio). (7)

El salafismo no es una tradición de pensamiento homogénea, sino que tiene distintas orientaciones que han surgido a lo largo de la historia. Quintan Wiktorowicz y otros investigadores suelen hablar de distintas categorías de salafismo: **salafismo purista**, **salafismo activista** y **salafismo militante**.

#### **Purista**

Los salafistas puristas (*al-salafiyya al-ilmiiyya*) evitan el "activismo político y la violencia para la consecución de un Estado islamista. A menudo, su postura está estrechamente alineada con la élite religiosa saudí, y estos hacen hincapié en que se debe obedecer al gobernante político del Estado saudí". (8) En cambio, los salafistas puristas se centran en limpiar la religión de la renovación y de la reinterpretación a través de la educación (*tarbiya*), la limpieza (*tazkiyya*) y la *da'wah* entre los demás musulmanes y la defensa de la segregación con respecto a los no musulmanes. (9) Aquí, los salafistas no solo se esfuerzan por separar a los musulmanes de los no musulmanes, sino también por la separación estricta entre hombres y mujeres en distintas esferas. Este subgrupo de salafistas se denominan a menudo como **salafistas madjalistas**.

#### **Activista**

El salafismo activista (también conocido como "salafismo político") no solo se distancia de la democracia, a la que estos salafistas ven como irreconciliable con la fe y la doctrina musulmanas; también busca activamente que los musulmanes se divorcien de los procesos democráticos como votar en las elecciones o participar en partidos políticos. Estos salafistas activistas participan activamente en los asuntos sociales a nivel local, señalan las conductas no musulmanas y, a veces, intentan ejercer control social en determinadas áreas. Los salafistas activistas suelen centrarse en las condiciones locales y globales y adoptan una fuerte postura contra los gobernantes a los que intentan debilitar. Tienen una fuerte imagen y retórica belicista centrada en los regímenes de Occidente (el lejano enemigo), mientras que los Estados árabes o ateos representan el enemigo cercano que impide el establecimiento de un Estado islámico. Estos presionan y hacen campaña por el cambio conforme a los preceptos islamistas. Este subgrupo de salafistas es conocido como **hakaris** (activistas).

#### **Militante/Salafismo yihadista**

El salafismo militante o salafismo yihadista (*al-salafiyya al-jihadiyya*) ve la violencia como un instrumento necesario para cambiar el orden mundial actual en el que los Estados Unidos y otros Estados aliados defensores de la Pax Americana son vistos como las cabezas de lanza en una guerra sin cuartel contra el islam y los musulmanes. Rechaza el liberalismo, la democracia y el Estado nación, a los cuales hay que combatir. Cada musulmán tiene también el deber individual de involucrarse en una lucha armada contra sus enemigos cercanos (regímenes ateos) y sus enemigos lejanos (los Estados occidentales). Esto se debe a que el salafismo militante considera que se debe librar la **yihad armada** (*qital*) para defender a los musulmanes y expandir la **dar al-islam** (morada del islam), así como que cada musulmán tiene el deber individual de luchar contra los regímenes no creyentes. (10) Estos salafistas yihadistas consideran que Europa es la **dar al-harb** (morada de la guerra). (11) Para los salafistas yihadistas, el **martirio** por medio de la yihad es la lucha y el sacrificio máximos que prometen recompensas especiales en el **paraíso** (*yanna*).

El **sistema de creencias** (*aqidah*) para los salafistas es el mismo en las tres orientaciones distintas que existen dentro del salafismo. Lo que diferencia a estas escuelas diferentes dentro del salafismo es el **manhaj**: las acciones o los métodos que legitiman si uno sigue siendo un salafista purista, activista o yihadista. Hay todo un espectro de formas diferentes de salafismo, lo que significa que una persona puede pasar de una forma a otra.

Según Shiraz Maher, hay cinco elementos básicos de la ideología salafista yihadista: *tawheed*, *hakimiyya*,

(7) Meijer, R. (2009). *Global Salafism: Islam's new religious movement* [Salafismo global: el nuevo movimiento religioso del islam]. Londres: Hurst Publishers, pág. 11.

(8) Lagervall, R., y Stenberg, L. (2016). *Muslimska församlingar och föreningar i Malmö och Lund – en ögonblicksbild*. Lund, Suecia: Centrum för Mellanösternstudier.

(9) Svenska Dagbladet. (2015). *Islamologer: Jihadisterna är i minoritet bland Salafisterna*. Svenska Dagbladet, 8 de septiembre.

(10) Alshech, E. (2014). *The doctrinal crisis within the Salafi-jihadi ranks and the emergence of neo-takfirism* [La crisis doctrinal en las filas del salafismo yihadista y el auge del neotakfirismo]. *Islamic Law and Society* [Ley y sociedad islámicas], 21 (2014), 419–452.

(11) Lagervall, R., y Stenberg, L. (2016). *Muslimska församlingar och föreningar i Malmö och Lund – en ögonblicksbild*. Lund, Suecia: Centrum för Mellanösternstudier, pág. 15.

# Salafismo

Elementos de ideología necesarios:



**Tawheed**  
Monoteísmo y  
autoridad absoluta  
de Dios

**Hakimiyya**  
Dios es el único  
legislador y se debe  
seguir la sharía  
al pie de la letra



Activismo

Violencia

## Salafismo purista

Evita el activismo político y rechaza la violencia  
Imposibilidad de rebelarse contra el líder/jefe de Estado musulmán

Acciones permitidas:  
**Tarbiyya:** educación  
**Tazkiyya:** limpieza  
**Da'wah:** proselitismo



BEZ NÁSILIA

## Salafismo activista

Prohíbe participar en procesos democráticos y se opone a los líderes/jefes de Estado a los que quieren debilitar, incluso si son musulmanes.

Participan activamente en los asuntos sociales a nivel local y señalan las conductas no islámicas

Fuerte retórica sobre el enemigo lejano (los regímenes occidentales) y el enemigo cercano (naciones árabes y ateas)



## Salafismo militante/yihadista

**3 elementos necesarios adicionales:**

**1**  
**Yihad (Ofensiva):**  
lucha armada como deber religioso de todo musulmán

**2**  
**Al-walá' wá-l-bará':**  
determina líneas de lealtad y de desaprobación

**3**  
**Takfír:**  
denuncia o excomunión de no salafistas.  
La violencia está justificada.





*al-wala' wa-l-bara'*, *yihad* y *takfir*. Estas cinco características describen la forma cómo la "doctrina del *al-wala' wa-l-bara'* establece líneas de lealtad y de desaprobación; *takfir* sitúa al islám frente a todo lo demás y lo protege de la malvada corrupción que alberga en su interior; *tawheed* y *hakimiyya* explican cómo es la autoridad legítima y a quién debe servir esta; y *yihad* prescribe el método para lograr esta particular revolución". (12) **Estos ingredientes ideológicos están sobre todo relacionados con dos cosas: la protección y la promoción.** La protección de la fe proviene de la *yihad*, la *al-wala' wa-l-bara'* y la *takfir*; mientras que su promoción está vinculada con la *tawheed* y la *hakimiyya*". (13)

(12) Maher, S. (2016). *Salafi-jihadism* [El salafismo yihadista]. Oxford: Oxford University Press, págs. 15–16.

(13) *Ibid.*

(14) El texto procede de un hadiz: "El islam comenzó como algo extraño y volverá a ser algo extraño, bienaventurados los extraños".

### ¿Por qué son atractivos los conceptos ideológicos clave?

Una interpretación literal de la religión ofrece a los adeptos un sentido de autenticidad, un sentido de pertenencia y una identidad poderosa, ya que trasciende las barreras del día a día con un **mensaje dual de salvación y de redención**. Los salafistas se ven a sí mismos como personas que emulan a los predecesores piadosos, cosa que los aparta de los demás. De ahí que, a menudo, los salafistas se denominen a sí mismos como "extraños" (*ghuraba*) (14) en un sentido positivo como señal de exclusividad.

En esencia, los conceptos *tawheed* y *hakimiyya* enfatizan que todos los musulmanes sin excepción deben someterse a la autoridad divina de Dios, pues él es la única entidad que puede prescribir leyes y reglas. Se debe rechazar la autoridad legislativa y la democracia seculares.

La doctrina de la *al-wala' wa-l-bara'* proporciona líneas de lealtad y de desaprobación porque quienes no son salafistas son considerados como no religiosos y desleales, y deben ser denunciados y excomulgados (*takfir*); además, justifica la violencia contra otros musulmanes no salafistas. Esta cosmovisión y categorización de los enemigos se extiende a entidades que se consideran no islámicas y que deben combatirse para preservar el islam: *kuffar* (infeles), *tawaghit* (gobernantes apóstatas), *rawafidh* (término peyorativo para chiísmo), *nusayris* (término peyorativo para los alauitas), *munafiqin* (hipócritas: término peyorativo para los musulmanes no salafistas), *murtaddin* (apóstatas), *mushrikin* (politeístas) y *salibiyyin* (cruzados: una referencia a los países occidentales).

Según la *al-wala' wa-l-bara'* (lealtad y enemistad), los musulmanes deben mostrar lealtad a sus hermanos creyentes y apartarse de los "incrédulos". La distinción binaria entre creyentes y no creyentes proporciona cohesión de grupo y solidaridad entre los musulmanes salafistas. También ofrece un estricto marco de conducta cuando se vive en un contexto no musulmán como, p. ej., en las sociedades occidentales. Los salafistas creen que, si no pueden vivir como creyentes de pleno derecho en sus países de origen, entonces deben (al igual que se dice que hizo el profeta mismo cuando huyó de La Meca a Medina en el año 622) hacer la *hégira* (migración) a un país bajo control islámico.

La creación de categorías de enemigos se usa en relación con la *yihad* (ofensiva), la cual se considera un **deber para la vanguardia salafista yihadista** de la comunidad musulmana **hasta el Día del Juicio**. Como lucha armada (*qital*), los salafistas yihadistas veneran la *yihad* porque esta es un cometido divino y un deber religioso de todos los musulmanes. Convertirse en **mártir** (*shahid*) no es solo un deber heroico de autosacrificio, sino que también forma parte de la plenitud espiritual como llave del cielo y del paraíso.

También hay un elemento escatológico, ya que la *yihad* armada **perpetua es obligatoria** para los salafistas yihadistas **hasta el Día del Juicio**, cuando tendrá lugar el enfrentamiento final entre las fuerzas de la fe y de la incredulidad, entre el bien y el mal. Los salafistas yihadistas buscan acelerar este inevitable apocalipsis venidero. Como tal, se ven a sí mismos como la élite precursora e iluminada de la comunidad musulmana en general.

## 4. Narrativas salafistas yihadistas clave

<sup>(15)</sup> David Snow y Scott Byrd (2007). Ideology, Framing Processes, and Islamic Terrorist Movements [Ideología, procesos de entramado y movimientos terroristas islámicos]. *Mobilization: An International Quarterly* [Mobilización: una publicación trimestral internacional]; junio de 2007, vol. 12, N.º 2, págs. 119-136; Snow, David A. "Framing processes, ideology, and discursive fields" ["Procesos de entramado, ideología y ámbitos discursivos"]. *The Blackwell companion to social movements* [La compañía Blackwell para los movimientos sociales], 1 (2004): 380-412; Benford, R. D. y Snow, D. A. (2000). Framing processes and social movements: An overview and assessment [Procesos de entramado y movimientos sociales: visión general y evaluación]. *Annual review of sociology* [Informe anual de sociología], 26(1), 611-639.

<sup>(16)</sup> Jeffrey Cozzens y Magnus Ranstorp. "Does al-Qaeda still pose the more significant threat? YES: the enduring al-Qaeda threat: a network perspective" ["¿Sigue suponiendo Al Qaeda la amenaza más importante? Sí - La permanente amenaza de Al Qaeda: perspectiva de una red"] (Routledge, segunda edición, 2018).

Las narrativas de los grupos salafistas yihadistas siguen marcos de acción colectiva que se fundamentan en metanarrativas. Dichos marcos (metanarrativas) beben de historias y acontecimientos religiosos familiares ocurridos en la historia que todos los musulmanes conocen. Son usados en tres dimensiones interrelacionadas: **marco diagnóstico**, **marco pronóstico** y **marco motivacional**.

<sup>(15)</sup> Los marcos diagnósticos recalcan las amenazas, mientras que los marcos pronósticos ofrecen prescripciones para enfrentar esas amenazas junto con marcos motivacionales diseñados para movilizar el apoyo activo para pasar a la acción en muchos frentes. La fuerza de la narrativa gravita en torno a estos tres elementos distintivos pero mutuamente reforzadores, lo que explica su atractivo generalizado.

### Marco diagnóstico

Los **marcos diagnósticos** están diseñados para recalcar las amenazas que existen para el islam y los musulmanes. Este marco puede denominarse como el marco "victimista" o el marco de "opresión" porque gravita en torno a la temática central de que Occidente está en guerra con el islam y con los musulmanes. Esta narrativa se centra en un sentido de injusticia percibido y real y en la humillación de los musulmanes por parte de Occidente.

### *La narrativa del victimismo, la humillación, la injusticia y la opresión*

Esta narrativa apela intensamente a las emociones, ya que es una **narrativa de humillación** y una que se pinta con colores básicos. La esencia de esta narrativa radica en que Occidente está en guerra con el islam: "la evidencia diaria nos bombardea con el diseño agresivo de Occidente desde zonas en conflicto: Siria, Palestina, Irak, Afganistán, Chechenia, Somalia". <sup>(16)</sup> Las guerras metafóricas refuerzan estas narrativas: disputas por el velo, caricaturas del profeta, discriminación, islamofobia y otras innumerables controversias. Sean grandes o pequeños, todos estos conflictos y controversias actúan como afluentes que van a parar a un mismo río.

Esta narrativa apela a un fuerte sentido de **injusticia colectiva** contra los musulmanes que se enmarca principalmente en las políticas extranjeras de Occidente y en sus agresivos diseños para dividir, debilitar y subyugar a los musulmanes. Los salafistas yihadistas señalan la creación de Israel, el Acuerdo Sykes-Picot, el colonialismo y la intervención militar de Occidente en el Gran Oriente Medio y en otros lugares. Al mismo tiempo, los salafistas yihadistas proyectan una narrativa moral sobre la hipocresía de Occidente. Proyecta las contradicciones inherentes que albergan las democracias liberales, ya que su valor fundamental de la libertad se considera el principal causante de la decadencia moral de la sociedad. Esta **narrativa de hipocresía** también sostiene que Occidente defiende la democracia liberal en casa mientras que el Occidente "cruzado" libra una batalla en el extranjero y comete atrocidades por todo el mundo dirigidas contra de los musulmanes. En esta cosmovisión, Occidente representa la agresión, la opresión y la ocupación. Esta narrativa victimista también está reforzada por la **visión**

conspirativa de que Occidente y los no salafistas pretenden subyugar a todos los musulmanes.

En concreto, las conspiraciones judías se han convertido en un rasgo común de las narrativas salafistas yihadistas que venden el antisemitismo como idea fundamental.

Todos estos conflictos y todas estas controversias **se arrojan simultáneamente a nivel individual y colectivo**. A nivel individual, la narrativa victimista proyecta que, como musulmanes, nunca serán aceptados y no podrán practicar su fe. A nivel colectivo, se crea un bloque homogéneo de musulmanes, por lo que la supresión de una práctica religiosa se enmarca como la supresión de *todos los musulmanes*. Esta narrativa está reforzada por el retrato negativo que los medios de comunicación hacen de los musulmanes desde los ataques del 11 de septiembre de 2001. Casi diariamente, los musulmanes que viven en Occidente deben identificarse con atrocidades cometidas que se les pide que denuncien públicamente.

### Marco pronóstico

Los marcos pronósticos ofrecen prescripciones para hacer frente a las amenazas que existen para el islam y los musulmanes. El imaginario poderoso en términos emocionales **ofrece un choque moral convincente para pasar a la acción directa**. Se refuerza por medio de himnos religiosos (*anasheed*) que dan autenticidad histórica y religiosa. En esta narrativa, la **violencia redentora** ofrece transformar la humillación en una victoria inevitable, el sufrimiento, en autosacrificio y, la vergüenza, en honor. Este sentimiento de victimismo, impotencia, agravio y humillación es transformado en un sentido de pertenencia y de empoderamiento.

### La narrativa "La yihad es un deber individual"

En esta narrativa, la yihad armada no se considera voluntaria, sino una obligación individual (*fard ayn*) que incumbe a todos los musulmanes, más que una obligación individual que deben cumplir los representantes legítimos de la comunidad musulmana (*fard kifaya*). También depende de si se trata de yihad ofensiva (*jihad al-talab*) o yihad defensiva (*jihad al-daf*), ya que las mujeres también deben participar en la yihad defensiva.

Esta narrativa legitima la lucha violenta para defender el islam contra las cruzadas de Occidente. También requiere que los musulmanes participen en la yihad para mantener su fe y para que sobreviva la comunidad de creyentes (*ummah*). Aquellas personas que no pueden participar en la lucha armada son alentadas para que contribuyan con otros medios como, p. ej., con financiación o apoyando la propaganda.

Como tal, hay una relación entre la yihad y la *hijrah* (migración) a tierras musulmanas para contribuir al establecimiento de un Estado islámico. El foco en la *hijrah* refuerza la división entre la *dar al-islam* y la *dar al-kufr* (la morada del no creyente), ya que a los musulmanes que quieren vivir de acuerdo con las reglas islámicas se les niega esta posibilidad y pierden su dignidad. Como tal, existe la obligación religiosa de realizar la *hijrah* y abandonar la *dar al-kufr*, ya que permanecer en ella terminará en apostasía. La realización de la *hijrah* también ofrece la disposición de que los creyentes deben imitar la vida del profeta.

### La narrativa "Esta es una guerra justa"

La narrativa de la defensa de las comunidades musulmanas que están bajo asedio a la vez que se ofrece justicia a través de la protección y la venganza es muy poderosa. En esta narrativa, se insta a los creyentes a liberarse de las ataduras de la esclavitud y de su condición de subordinación con respecto a las naciones *kafir*.

La narrativa gravita en torno a la furia, la fuerza y la humillación del enemigo. Proporciona a los

(17) Khatab, S. (2002). Hakimiyyah and jahiliyyah in the thought of Sayyid Qutb [La hakimiyyah y la jahiliyyah en el pensamiento de Sayyid Qutb]. Middle Eastern Studies [Estudios de Oriente Medio], 38(3), 145-170.

(18) Wagemakers, J. (2008). Framing the "Threat to Islam: Al-Wala'wa al-Bara' in Salafi Discourse" [Encuadre de la "Amenaza para el islam: al-wala'wa-al-bara' en el discurso salafista]. Arab Studies Quarterly [Publicación trimestral de estudios árabes], 1-22.

musulmanes la oportunidad de protegerse siendo invencibles y firmes frente a los regímenes hipócritas y corruptos de Occidente, así como de sus peones. Esta narrativa de rectitud y de devoción religiosas existe para mostrar que se opera bajo la voluntad de Dios por una causa sagrada.

#### **La narrativa "Os necesitamos y cualquiera puede contribuir"**

En esta narrativa, se supone que los individuos ordinarios deben sentir que pueden contribuir y desempeñar un papel importante en algo significativo. Quienes no se comprometen inmediatamente con la violencia pueden involucrarse cada vez más y asumir gradualmente funciones y responsabilidades más importantes. Esta narrativa también recalca que la derrota de un salafista yihadista no se debe a la fuerza del enemigo, sino más bien a la debilidad de las personas que aceptan su fe y su llamada a que lo apoyen.

Para algunos grupos, el tema de la narrativa de que cualquiera puede contribuir es una llamada específica y directa a los musulmanes a participar en operaciones violentas como actores solitarios. Estas llamadas a los simpatizantes y a los adeptos transforman la masculinidad subordinada en masculinidad "guerrera", que confiere acción y un gran poder a su propia trayectoria. El autosacrificio es un valor importante para los creyentes que se representan como héroes y como vanguardia. El mártir se convierte en una figura que facilita el cambio revolucionario.

#### **Marco motivacional**

Los marcos motivacionales están diseñados para movilizar el apoyo activo en pos de la acción.

#### **La narrativa de la doble salvación**

Esta narrativa se sitúa en el fundamento de la ideología salafista yihadista que promete la pertenencia a la comunidad real de creyentes que son la secta salvada (del fuego del infierno) e iluminada, y que finalmente será victoriosa en el Día del Juicio. La victoria está garantizada para quienes son firmes en sus creencias y en sus acciones. Este mensaje crea una promesa transfronteriza de utopía y la creencia de que todos sus pecados serán limpiados. También promete la entrada en el paraíso antes de cualquier otro creyente y la adoración de su martirio.

#### **La narrativa del califato**

Esta narrativa proyecta que el establecimiento del califato es la consecución de una sociedad perfecta conforme a los principios islámicos. Esta idea romántica del califato está profundamente arraigada en la historia islámica. En esta narrativa, la *jahiliyya* (17) (estado de ignorancia preislámica), la cual se caracteriza por la ignorancia de la voluntad de Dios y de la injusticia, se suele yuxtaponer a la implementación de la ley sharia. Vivir según las estrictas reglas de la ley sharia es una garantía para entrar en el paraíso en el más allá.

La pérdida del califato (en el caso de ISIS) no significa que se haya fracasado; solo es un revés temporal y una prueba de Dios para poner a prueba a la comunidad de creyentes verdaderos. La aplicación de la sharia como modelo de gobierno es más importante que el califato físico en sí.

#### **La narrativa "Somos la vanguardia del islam y los únicos defensores contra la opresión"**

En esta narrativa, el salafista yihadista ofrece un empoderamiento que anima a los individuos a tomar el control de su destino. Proyecta un sentido de pertenencia a la comunidad de creyentes. Toda acción está justificada por la aprobación de Dios debido a la estricta interpretación del Corán.

#### **La narrativa al-wala' wa-l-bara' (lealtad y enemistad) (18)**

Esta narrativa refuerza la naturaleza binaria de la lucha entre la lealtad religiosa a Dios y la enemistad y el odio hacia los enemigos del islam. Esta lealtad también yuxtaponer la lealtad y el sacrificio de aquellos que están comprometidos con la causa. En este sentido, los salafistas yihadistas alegan que se ha roto el pacto de seguridad, lo cual legitima el ataque a los *kuffar* (infiel).



*“ Somos la  
vanguardia  
islam y  
los únicos  
defensores  
contra  
la opresión ”*



# 5. Símbolos y vocabulario de grupos de extremismo islámico violento

<sup>(19)</sup> Lohker, R. (2013). Jihadism: Online discourses and representations [Yihadismo: discursos y reinterpretaciones en internet] (Vol. 2). Viena: Vienna University Press. Para ver un excelente resumen del significado de diferentes símbolos, consulte: 'The Islamic Imagery Project' [Proyecto 'El imaginario islámico'] (West Point Combating Terrorism Center, marzo de 2006).

<sup>(20)</sup> *Digital Jihad – propaganda from the Islamic State [Yihad digital – Propaganda del Estado islámico]* (Agencia de Investigación de Defensa Sueca, 2018).

<sup>(21)</sup> SITE ofrece un resumen: <https://ent.siteintelgroup.com/jihadist-groups-2.html>

Grupos mediáticos: <https://ent.siteintelgroup.com/mediagroups.html>

Los grupos violentos emplean diferentes símbolos y vocabulario. <sup>(19)</sup> A menudo, estos símbolos son usados por ideólogos radicales, organizaciones terroristas y propagandistas para proyectar su presencia. Pueden detectarse en la literatura o en las páginas web de redes sociales. <sup>(20)</sup> Esto proporciona un punto de entrada para que los profesionales de primera línea valoren su implicación en el extremismo islámico. Existe una amplia literatura yihadista en la que hay diversas versiones de símbolos y logotipos. <sup>(21)</sup>

## Vocabulario

El vocabulario religioso que usan los salafistas yihadistas es tanto general para los musulmanes como también, en algunos casos, muy específicos de esta orientación. Los términos representan una pista importante para comprender ciertos énfasis en las conversaciones. Es importante ser consciente de este vocabulario a la hora de lidiar con individuos radicalizados.

<b>al-wala' wa-l-bara'</b>	lealtad y enemistad	<b>kafir</b>	forma singular de creyente
<b>aqidah</b>	sistema de creencias	<b>kuffar</b>	forma plural de creyentes
<b>bid'a</b>	innovación	<b>kufr</b>	incredulidad
<b>dar al-harb</b>	morada de la guerra	<b>manhaj</b>	acciones/métodos
<b>dar al-Islam</b>	morada del islam	<b>munafiqin</b>	hipócritas: término peyorativo para los musulmanes no salafistas
<b>dawla</b>	Estado (a menudo se refiere a ISIS y a Khalifa)	<b>murtaddin</b>	apóstatas
<b>da'wah</b>	proselitismo	<b>mushrikin</b>	politeístas
<b>fard ayn</b>	obligación individual para los musulmanes	<b>qital</b>	yihad armada (qital no tiene por qué tener una connotación religiosa)
<b>fard kifaya</b>	obligación colectiva para los musulmanes	<b>rawafidh</b>	término peyorativo para chiísmo
<b>ghuraba</b>	extraños	<b>istishhaad</b>	martirio
<b>halal</b>	permitido	<b>shuhada</b>	forma plural de mártires
<b>haram</b>	prohibido	<b>shahid</b>	mártir
<b>hijrah</b>	migración	<b>tawaghit</b>	forma plural de gobernantes tiranos o apóstatas
<b>jahiliyya</b>	estado de ignorancia preislámica	<b>taghut</b>	tirano
<b>jannah</b>	paraíso	<b>tarbiya</b>	educación
<b>jihad</b>	esfuerzo o lucha. En este contexto, lucha militar y no espiritual	<b>tawheed</b>	unicidad de Dios
		<b>tazkiyya</b>	limpieza

لا إله إلا الله محمد رسول الله

El Estándar Negro usado por organizaciones islamistas tales como Al Qaeda desde finales de 1990 consiste en una shahada (declaración de fe) en blanco sobre fondo negro.



Bandera de Hay'at Tahrir al-Sham.



El león invoca cualidades de valentía, fuerza y honor en la cultura islamista. El león está con Hamza, el tío del profeta (asad allah, el león de Dios).

النبا

Periódico semanal de ISIS, "Al Naba".

لا إله إلا الله  
رسول الله محمد

La bandera de ISIS con un sello del profeta Mahoma.



Logotipo de Hay'at Tahrir al-Sham.

السحاب

Medio de comunicación Al Sahab de Al Qaeda.

أعماق  
الإخبارية

Nueva agencia de ISIS, "Amaq".



# 6. Grupos que abogan por el extremismo islamista violento

El extremismo islamista violento tiene varias representaciones como, p. ej., movimientos yihadistas militantes (ISIS, Al Qaeda, etc.) que están clasificados como organizaciones terroristas, grupos de entrada islamistas militantes (Hizb-ut-Tahrir, Sharia4Belgium, etc.), grupos da'wah callejeros (Die Wahre Religion [La verdadera religión]) y otros grupos como grupos de defensa musulmana y organizaciones humanitarias que no participan en actos de violencia, pero que sí abogan por el extremismo islamista violento.

## *Movimientos yihadistas militantes*

Los individuos que se unen a movimientos yihadistas militantes son radicalizados, adoctrinados y socializados en estas organizaciones que exigen una **estricta disciplina, lealtad y fidelidad**. Estas organizaciones realizan controles de seguridad de los reclutados comprometidos y operan clandestinamente en Europa y, más abiertamente, en zonas en conflicto en el extranjero. Algunas organizaciones aceptan a cualquier reclutado, mientras que otras son más selectivas y cuidadosas. Suele haber facilitadores y financistas que responden por el carácter de los reclutados. Existen estructuras enteras (ecosistemas salafistas yihadistas) establecidas en ciudades que cuentan con líderes, predicadores, facilitadores, financistas y reclutadores clave. En torno a estas **estructuras de mando** existen adeptos que son radicalizados y reclutados en determinadas mezquitas, en mezquitas informales, en círculos de estudio, en conferencias, en clubes deportivos, en escuelas, etc.

## *Grupos de entrada islamistas militantes*

Estos denominados grupos de entrada tienen una postura extremista en relación con la democracia, pero **generalmente no son violentos**. A menudo, estos grupos son **transfronterizos**. Algunos defienden que absorben a la militancia de yihadistas potenciales, quienes encuentran una salida para sus agravios y sus frustraciones. Otros sostienen que estos grupos son una puerta de entrada para involucrarse en otros grupos más militantes y que los adeptos pasan a través de estas organizaciones. Estos grupos organizan, por ejemplo, manifestaciones públicas bajo el lema "Establecimiento de la ley sharía".

La solidaridad del grupo se ve reforzada por la reacción a sus provocativas posturas.

## *Grupos da'wah callejeros*

Las técnicas de da'wah (proselitismo) en las calles se usan para distribuir Coranes y otros materiales religiosos. Los salafistas también las usan a veces para convertir a individuos y descubrir nuevos talentos que pueden implicarse más en el entramado de la red. Hay una técnica común para defender la implicación y el contacto personal.

La persuasión es sutil, gradual e incesante.

Una vez los reclutadores sienten que pueden hacer progresos, no se detienen. En ocasiones también organizan partidos de fútbol y otros acontecimientos sociales para reforzar un sentido de pertenencia y su ideología.

#### ***Grupos de defensa musulmana falsos***

Se han creado algunos grupos de defensa musulmana como contrarreacción a los atentados del 11 de septiembre y a la guerra contra el terrorismo. Estos grupos han adoptado un enfoque de derechos humanos para contrarrestar las violaciones reales de los derechos humanos como, p. ej., los arrestos, el encarcelamiento y el internamiento ilegítimos (p. ej., Guantánamo, etc.). Bajo pretexto de defender los derechos humanos, estos grupos también buscan socavar los esfuerzos de prevención, de políticas comunitarias y de lucha contra el terrorismo. Estos grupos influyen a las comunidades locales y cultivan una narrativa de "resistencia" frente a los esfuerzos de lucha contra el terrorismo.

#### ***Organizaciones humanitarias falsas***

Las actividades humanitarias legítimas tienen un importante papel en la vida musulmana, ya que satisfacen las necesidades caritativas legítimas de sus hermanos y hermanas musulmanes en todo el mundo. Los musulmanes son naturalmente susceptibles a la llamada a donar para la gente necesitada debido a que el zakat es uno de los cinco pilares del islám. De esto también se aprovechan los salafistas yihadistas que disfrazan sus actividades para recaudar fondos. Resulta increíblemente difícil discernir este tipo de actividad ilegal para recaudar fondos porque se suele distribuir entre distintos países y fuera de la UE.

#### ***El nexo entre terrorismo y delincuencia***

Las bandas delictivas pueden constituir una vía para las actividades salafistas yihadistas. Las investigaciones han mostrado que la implicación en la delincuencia prevalece en los círculos yihadistas. Para algunas personas, esto se convierte en la absolución de un pasado lamentable; para otras, se vuelve una protección y una vía para escapar de sus problemas. Los salafistas yihadistas reclutan de redes de bandas delictivas en barrios locales. De igual modo, reclutan dentro de las cárceles para sumar a más adeptos y miembros.





# 7. Lugares de reclutamiento <sup>(22)</sup>

La ideología salafista yihadista y sus entrelazadas narrativas contribuyen a su popularidad entre los jóvenes. Para algunos de ellos, esta ideología proporciona una nueva identidad para individuos alienados que descubren (o redescubren) su religiosidad y a los que les da un sentido de dignidad y de pertenencia. También resulta atractiva para muchos porque la cosmovisión de los creyentes es binaria e intransigente; lo divide todo en bueno y malo. Para algunas personas, el salafismo yihadista representa una ideología de protesta contra el orden establecido. Para otras, proporciona una utopía y la promesa de obtener recompensas celestiales en el más allá.

Sean cuales sean las razones subyacentes para unirse a grupos salafistas yihadistas, el reclutamiento sigue siendo fundamental. Existen muchos ámbitos de los que el ecosistema salafista yihadista se aprovecha en su afán de reclutar para la causa. A menudo, se trata de una combinación consistente en entablar un contacto inicial a través de acontecimientos sociales, reuniones o manifestaciones de carácter religioso.

## En internet <sup>(23)</sup>

Las páginas web, las plataformas de juegos y los canales de redes sociales son útiles plataformas cooperativas y propagandísticas en las que los reclutadores pueden identificar activamente a los potenciales reclutados entre las personas que publican o muestran apoyo a la propaganda. Las redes sociales y la presencia digital ofrecen **información importante** sobre el grado de apoyo extremista y el nivel de conexión dentro de las redes sociales. A menudo, quienes apoyan a un grupo extremista islamista ofrecen importantes pistas que se pueden medir a partir de una selección de avatares (que ofrecen una participación instantánea y muestran un apoyo simbólico al extremismo islamista), las noticias que se comparten y otros materiales de propaganda extremista. En la red social *kunya* <sup>(24)</sup> (que significa "nombre de guerra" o "apodo"), los nombres utilizados suelen comenzar por "Abu" (padre) y "Umm" (madre).

Los reclutadores suelen **contactar con individuos en internet y los canalizan hacia plataformas de redes sociales encriptadas y privadas**. Estas plataformas pueden ser descubiertas por los investigadores de redes sociales usando terminología salafista yihadista específica. Los canales de redes sociales encriptados (p. ej., Telegram) se usan para comunicarse más libremente con los adeptos y los reclutados potenciales. Los grupos y los individuos salafistas yihadistas usan múltiples publicaciones, plataformas y medios. Los salafistas yihadistas suelen organizar, anunciar y usar causas humanitarias como vía para recaudar financiación y entrar en contacto con sus adeptos. Otra táctica consiste en organizar el apoyo para la liberación de presos musulmanes con campañas para escribir cartas y asistir a acontecimientos sociales. A veces, las mujeres también participan en estas campañas.

<sup>(22)</sup> Wiktorowicz, Q. (2005). *Radical Islam rising: Muslim extremism in the West* [Auge del islam radical: el extremismo musulmán en Occidente]. Lanham, Maryland: Rowman y Littlefield.

<sup>(23)</sup> Winter, C. (2015). *The virtual 'caliphate': Understanding Islamic State's propaganda strategy* [El "califato" virtual: cómo entender la estrategia propagandística del Estado islámico]. Londres: Fundación Quilliam.

<sup>(24)</sup> [https://referenceworks.brillonline.com/entries/encyclopaedia-of-islam-2/kunya-SIM\\_4526?s.num=0&s.f.s2\\_parent=s.f.book.encyclopaedia-of-islam-2&s.q=kunya](https://referenceworks.brillonline.com/entries/encyclopaedia-of-islam-2/kunya-SIM_4526?s.num=0&s.f.s2_parent=s.f.book.encyclopaedia-of-islam-2&s.q=kunya)

(<sup>25</sup>) Kenney, M. (2018). The Islamic State in Britain [El Estado islámico en Gran Bretaña]. Cambridge: Cambridge University Press.

### Mezquitas y círculos de estudio clandestinos

Las mezquitas **no son normalmente terreno de reclutamiento**, pero los extremistas pueden reunirse en las mezquitas para identificar de manera informal a reclutados y adeptos potenciales. Se pide a estos reclutados potenciales que se reúnan en otro lugar y, luego, son **reunidos en lugares más informales** como, p. ej., cafeterías, círculos de estudio en apartamentos (“mezquitas” clandestinas) y organizaciones de la sociedad civil. Existen “preparadores” que operan en mezquitas específicas, pero normalmente una señal de aviso que se puede detectar implica controversias acerca de la financiación extranjera (conocida por patrocinar el salafismo) o acerca de predicadores radicales controvertidos. Es importante identificar a los individuos, que son “preparados” por los radicalizadores y, luego, son separados para ser adoctrinados y radicalizados en círculos de estudio reducidos.

### Grupos de abastecimiento radicales (<sup>25</sup>)

Existen “grupos de abastecimiento” radicales que operan abiertamente, pero cuya naturaleza no es violenta, los cuales ofrecen **un punto de entrada para los nuevos reclutados**. Estos suelen protestar de forma provocativa en contra de la política o del orden imperante y defienden la implementación estricta de la ley islámica, lo que a su vez fortalece la solidaridad dentro del grupo. Algunos de estos grupos tienen una naturaleza transfronteriza y **están organizados en torno a predicadores carismáticos** que viajan para asesorar sobre las estrategias y las tácticas de estos grupos. El reclutamiento existe debido a que el nivel de reacción pública y de confrontación puede ser feroz por parte de los contramanifestantes. A veces, estos grupos de abastecimiento operan a través de actividades da’wah callejeras diseñadas para identificar a jóvenes vulnerables que puedan radicalizarse más y ser reclutados en diversas actividades.

Otros grupos de abastecimiento operan **so pretexto de los derechos humanos** en relación con la lucha contra el terrorismo o las estrategias de prevención. Estos grupos organizan acontecimientos y protestan abiertamente contra los esfuerzos de prevención y las políticas de la comunidad, los cuales acusan de ser un espionaje organizado a nivel estatal para vigilar a las comunidades minoritarias. También suelen organizarse acontecimientos sociales o caritativos para concienciar sobre los prisioneros musulmanes u otros casos específicos relacionados con la lucha antiterrorista.

### Cárceles

El reclutamiento en las cárceles puede ser algo común **dependiendo de cómo estén organizadas las prisiones** o de quiénes estén internos en ellas. Algunas cárceles son verdaderas incubadoras de extremismo porque los radicalizadores reúnen a delincuentes y criminales dentro de su entramado. Ser condenado a ir a la cárcel puede alterar la postura socioespiritual de una persona, la cual puede volverse vulnerable a estos “agrupadores” radicales. En ocasiones, **el proceso de liberación de la cárcel es un período crítico** para la reincidencia y los individuos radicales pueden aprovecharse de este período para sus fines de reclutamiento.

### Escuelas y centros de educación superior

Las escuelas con una orientación religiosa pueden volverse vulnerables a la radicalización y al reclutamiento en algunos casos. En estos casos suelen haber controversias en torno a la segregación por género o a la intolerancia con la educación sexual o los grupos minoritarios. En algunas circunstancias, han habido grupos activistas que han perseguido la defensa del extremismo en centros de educación superior.



## 8. El papel de las mujeres

El papel de las mujeres en los contextos salafistas yihadistas se ha hecho cada vez más notorio con el paso del tiempo. En el pasado, los estereotipos de género convirtieron a las mujeres en espectadoras pasivas y en víctimas más que en agentes con un papel de apoyo activo. A menudo, esta **descaracterización** tiene su origen en el hecho de que las mujeres raramente son las perpetradoras de violencia. Estas tienen y pueden obtener el estado de mártires por medio de estos ataques. Sin embargo, las mujeres suelen tener **un papel de apoyo más importante** que posibilita y facilita la yihad.

Los líderes extremistas han recalcado el importante papel de las mujeres como madres y esposas. Hay casos en los que las mujeres desempeñaron un papel importante a la hora de **propagar y difundir la ideología**. Estas contactaron con otras mujeres para que apoyaran la causa salafista yihadista, y les ofrecieron apoyo moral y **presión social** para que permanecieran dentro del entramado extremista. Las mujeres también desempeñaron un activo papel operativo **recaudando fondos y traficando con armas**, dinero y mensajes.

Además, también desempeñaron un papel fundamental en la radicalización y el **reclutamiento de otras mujeres**. Esta actividad se solía realizar en internet a través de redes y de acontecimientos sociales. Esta actividad mobilizadora ha sido con frecuencia menos visible. Las mujeres también son consideradas como fundamentales debido a su papel en **la crianza de los hijos de acuerdo con la ideología**. Las mujeres suelen mantener círculos sociales estrechamente unidos y suelen viajar juntas. Algunas han sugerido que el hecho de volverse extremistas puede ser emancipatorio, ya que pueden liberarse de la estructura de clan de sus familias y de las conductas relacionadas con el honor.







## 9. Tendencias y desafíos

Los profesionales en las escuelas, cárceles, comunidades locales, etc. que lidian con el extremismo islamista violento pueden enfrentarse a múltiples desafíos al confrontar a grupos o individuos salafistas yihadistas.

### Acceso a las comunidades

Acercarse a las organizaciones o a los individuos extremistas puede resultar difícil porque los extranjeros y los no musulmanes son recibidos con sospechas y, en ocasiones, con actos hostiles. A veces esto requiere **entablar buenas relaciones con la comunidad local** que se sustenten en la confianza y en la buena voluntad más que en los problemas de seguridad. El extremismo islamista violento está incrustado en el seno de las comunidades que implican a predicadores, facilitadores, financistas y controladores de acceso notables, y se ejerce una importante **presión social** en contra de dejar entrar a los extranjeros. En las redes sociales, las comunidades usan canales encriptados y cerrados, lo que dificulta aún más controlar o llegar a individuos específicos.

### El cuestionamiento de la cosmovisión binaria y las teorías conspirativas de los extremistas islamistas violentos

Los grupos salafistas yihadistas adoptan una cosmovisión muy binaria que divide el mundo entre lo bueno y lo malo, lo permitido y lo prohibido. También presenta **fuertes elementos de odio** dirigidos hacia otros grupos dentro de la sociedad, incluidas las opiniones antichristianismo y antisemitismo, así como elementos de odio dirigidos hacia la democracia y la sociedad seculares de Occidente, en particular, la política extranjera de Occidente y su intervención en el mundo musulmán. A menudo, estas comunidades o individuos muestran hostilidad hacia el grupo de afuera, lo que se refuerza por medio de las ideas de conspiración. Esta **hostilidad complica las interacciones de los profesionales en primera línea**. Por ejemplo, a menudo usan la narrativa falsa de que las autoridades quitarán sus hijos a las familias o de que el Gobierno espía a la comunidad musulmana a través de los profesionales que están en primera línea. Para superar estas barreras para los profesionales se requiere paciencia y perseverancia.

### Interconexión de la complejidad de la ideología salafista

Entender la ideología requiere un **entendimiento contextual** del islam y de diferentes escuelas de interpretación, los puntos de conflicto entre las diferentes interpretaciones, las tensiones y los conflictos comunitarios, así como las dimensiones lingüísticas y culturales. Para controlar estos problemas hace falta realizar muchos esfuerzos personales y profesionales. También es importante tener un conocimiento de la forma en la que los **avances regionales** en el mundo árabe y musulmán han tenido un impacto en la dinámica local, también en la sociedad occidental.

### **Organizaciones legales e ilegales**

Lidiar con el extremismo islamista es un **acto de equilibrio** debido a la fina línea existente entre las organizaciones legales y las ilegales. Si bien las organizaciones legales pueden no incitar a la acción violenta, sus mensajes están destinados a sembrar la polarización y la desconfianza en la sociedad. Resulta difícil manejar esta complejidad porque algunos defienden que estas organizaciones legales absorben en realidad elementos extremistas, mientras que otros las consideran organizaciones **de entrada** al extremismo.

### **Cambio en el panorama debido a la emergencia y al posterior declive de ISIS**

A pesar del retroceso de ISIS y del denominado califato, **los jóvenes siguen sintiendo atracción por el salafismo yihadista**. El apoyo está mutando por las redes sociales y se está haciendo más descentralizado con diversos centros de gravedad distribuidos por distintas regiones geográficas. Algunos han defendido con firmeza que este retroceso solo es temporal. La llamada continua a actuar contra el enemigo ha inspirado **ataques terroristas perpetrados por actores solitarios**, y el **posible retorno de CTE** afiliados con ISIS y otros grupos yihadistas en Irak y en Siria puede afectar negativamente los entornos extremistas a nivel local.

Los **primeros prisioneros condenados** por delitos relacionados con el terrorismo se **deben reinsertar en la sociedad**, lo que puede suponer negativamente una mayor radicalización en muchos Estados de la UE. Sin embargo, como muchos de los grupos de abastecimiento de islamistas han desaparecido debido a que sus miembros se han marchado a zonas en conflicto yihadista, ahora estas están siendo reemplazadas por otras **organizaciones nuevas y pequeñas** que son más difíciles de detectar. En algunos países de la UE se han creado **escuelas y empresas** que ofrecen la posibilidad de influenciar ideológicamente a los muchachos y a los jóvenes vulnerables. Al mismo tiempo, la presencia en las redes sociales se desplaza de **redes sociales abiertas a otras páginas web más encriptadas y cerradas**, lo que hace más difícil seguir la pista de sus actividades. Debido a los avances en redes sociales y en tecnología, muchos de los grupos islamistas se están volviendo **más transfronterizos y más interconectados**.



Radicalisation Awareness Network

